

ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة  
وجادلهم بالتى هي احسن

---

رسالة استحسان الخوض

في علم الكلام لشيخ السنة واهلها امام المتكلمين ناصر سنة  
سيد المرسلين الشيخ ابى الحسن على بن اسمعيل  
الاشعري الشافعى رحمه الله تعالى  
مولده سنة سبعين ومائتين  
وفاته فى سنة  
ثلاثين وثلاث  
مائة

الطبعة الثانية

مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة فى الهند  
بحروسه حيدرآباد الدكن حررها الله  
عن الشروز ما ظهر منها وما بطن  
(فى سنة ١٣٤٤ هجرية)

اشهد الى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة

وجادلهم بالتى هى احسن

---

رسالة استجسان الخوض

في علم الكلام لشيخ السنة و اهلها امام المتكلمين ناصر مفسنة

سيد المرسلين الشيخ ابى الحسن على بن اسمعيل

الاشعري الشافعي رحمه الله تعالى

مولده سنة سبعين ومائتين

و وفاته في سنة

ثلاثين وثلاث

مائة



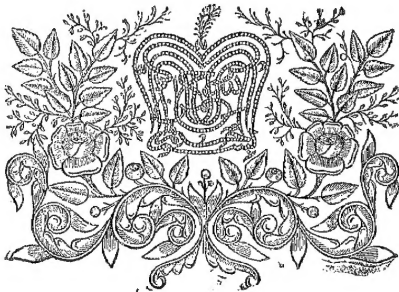
الطبعة الثانية

مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحرومة حيدرآباد الدكن بحرسها الله

عن الشر و ز ما ظهر منها وما بطن

( في سنة ١٣٤٤ هجرية )



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم اجمعين  
(انبا نا) الشيخ الامام جمال الدين ابو الحسن بن ابراهيم بن عبد الله  
القرشي اجازة بخطه قال انبا الفقيه الامام نضر الدين ابو المعالي محمد بن  
ابن الفرج بن محمد بن بركة الموصلي قراءة عليه وانا اسمع في مسجده  
بسوق السلطان ببغداد يوم الثلاثاء الثامن من شوال سنة ست مائة قبل له  
قرأت على الشيخ الامام الصدوق ابى منصور المبارك بن عبد الله بن محمد  
البغدادى يوم عرضك برباطه المعروف برباط البريهيريه شرقى مدينة  
السلام من سنة ثلاث وسبعين وخمس مائة فاقربه \*

(انا الشيخ) الامام الحافظ جمال الدين ابو الفضل عبد الرحيم بن احمد  
ابن محمد بن محمد بن ابراهيم بن خالد المعروف بابن الاخوة سنة اثنين  
واربعين

واربعين وخمس مائة\* أنبأنا الشيخ أبو الفضل محمد بن يحيى الناقلي بما زلدران  
في منزله بقراءتي عليه أنبأ أبو نصر عبد الكريم بن محمد بن هارون  
الشيرازي أنبأ علي بن رستم ثنا علي بن مهدي قال سمعت الشيخ الاوحد  
شيخ المشايخ أبا الحسن علي بن اسمعيل الأشعري رضي الله عنه يقول\*  
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد النبي وآله الطيبين واصحابه الأئمة  
المشخبين\*

(اما بعد) فان طائفة من الناس جعلوا الجهل رأس مآلهم وثقل عليهم النظر  
والبحث عن الدين وما لوا الى التخفيف والتقليد وطعنوا على من فتن  
عن اصول الدين ونسبوه الى الضلال وزعموا ان الكلام في الحركة  
والسكون والجسم والعرض والالوان والاكوان والجزء والظفرة  
وصفات البارئ عز وجل بدعة وضلالة\* وقالوا لو كان ذلك هدى  
ورشاد التكلم فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخلفاؤه واصحابه (قالوا)  
ولان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يمت حتى تكلم في كل ما يحتاج اليه  
من امور الدين وبينه بياناشافيا ولم يترك بعده لاحد مقالا فيما للمسلمين  
اليه حاجة من امورد ينهم وما يقربهم الى الله عز وجل ويباعدن عن سخطه  
فلما لم يروا عنه الكلام في شيء مما ذكرناه علمنا ان الكلام فيه بدعة  
والبحث عنه ضلالة لانه لو كان خيرا لما فات النبي صلى الله عليه وآله واصحابه  
وسلم وتكلموا فيه (قالوا) ولانه ليس يخاو ذلك من وجبين (اما  
ان يكونوا علموه) فسكتوا عنه (اولم يعلموه) بل جهلوه (فان كانوا علموه)  
ولم يتكلموا فيه وسعنا ايضا نحن السكوت عنه كما وسعهم السكوت عنه  
ووسعنا ترك الخوض كما وسعهم ترك الخوض فيه (ولانه) لو كان من

الدين ما وسهمهم السكوت عنه (وان كانوا لم يعلموه) وسعنا جهله كما وسع  
اولائك جهله لانه لو كان من الدين لم يحمله فعل كل الوجهين الكلام  
فيه بدعة والخوض فيه ضلالة \* فهذه جملة ما احتجوا به في ترك النظر  
في الاصول \*

(قال الشيخ) ابو الحسن رضى الله عنه الجواب عنه من ثلاثة اوجه \*  
(احدها) قلب السؤال عليهم بان يقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
لم يقل ايضا انه من بحث عن ذلك وتكلم فيه فاجعلوه مبتدعاً لا فقد  
لزمكم ان تكونوا مبتدعة ضللا لا اذ قد تكلمتم في شيء لم يتكلم فيه النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم وضللتم من لم يضله النبي صلى الله عليه وآله وسلم \*  
(الجواب الثاني) ان يقال لهم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يجمل شيئاً  
بما ذكرتموه من الكلام في الجسم والعرض والحركة والسكون والجزء  
والطرفة وان لم يتكلم في كل واحد من ذلك معينا وكذلك الفقهاء والعلماء  
من الصحابة غير ان هذه الاشياء التي ذكرتموها معيثة اصولها موجودة  
في القرآن والسنة جملة غير مفصلة \*

(اما الحركة) والسكون والكلام فيهما فاصلهما موجود في القرآن  
وهما يدلان على التوحيد وكذلك الاجتماع والافتراق قال الله تعالى  
نخبرا عن خليله ابراهيم صلوات الله عليه وسلامه في قصة افول الكوكب  
والشمس والقمر وتحريكهما من مكان الى مكان ما دل على ان ربه عز وجل  
لا يجوز عليه شيء من ذلك وان من جاز عليه الافول والانتقال من مكان  
الى مكان فليس بآله \*

(واما الكلام) في اصول التوحيد فأخوذ ايضا من الكتاب قال الله

تمالى (لو كان فيها آلهة الا الله لمفسداً) وهذا الكلام مؤخر منه على الحجة بانه واحد لا شريك له وكلام المتكلمين في الحجاج في التوحيد بالتمانع والتعالي فانما مرجمه الى هذه الآية وقوله عز وجل (ما اتخذ الله من ولد وما كانت معه من الهة اذ اذهب كل اله بما خلق ولما بعضهم على بعض) الى قوله عز وجل (ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم) \*

(وكلام المتكلمين في الحجاج في توحيد الله انما مرجمه الى هذه الآيات التي ذكرناها وكذلك سائر الكلام في تفصيل فروع التوحيد والعدل انما هو مأخوذ من القرآن فكذلك الكلام في جواز البعث واستحاثته الذي قد اختلف عقلاء العرب ومن قبلهم من غيرهم فيه حتى تعجبوا من جواز ذلك فقالوا (اذا امتنا وكنا ترابا ذلك رجوع بعيد) وقولهم (هيات هيات لما تعدون) وقولهم من يحيى العظام وهي رميم \* وقوله تعالى (ايعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم تخرجون) وفي نحو هذا الكلام منهم انما ورد بالحجاج في جواز البعث بعد الموت في القرآن تأكيد الجواز ذلك في العقول وعلم نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ولقنه الحجاج عليهم في انكارهم البعث من وجهين على طائفتين منهم طائفة اقرت باخلق الاول وانكرت الثاني وطائفة حججت ذلك بقدم العالم فاحتج على المقرين باخلق الاول بقوله (قل يحيى الذي انشأها اول مرة) وقوله (وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهلون عليه) وقوله (كابدأكم تعدون) فنهى بهم هذه الآيات على ان من قدر ان يفعل فعلا على غيره شال سليل فهو اقد ران يفعل فعلا محدثا فهو اهلون عليه فيما ينكم وتعارفكم واما الباري جل ثناؤه وتقدست اسماؤه

فليس خلق شيء باهون عليه من الآخر \* وقد قيل ان الهاء في عليه انما هي كناية للخلق بقدرته ان البعث والاعادة اهون على احدكم واخف عليه من ابتداء خلقه لان ابتداء خلقه انما يكون بالولادة والتربية وقطع السرة والقهاط وخروج الاسنان وغير ذلك من الآيات الموجهة المؤلة واعادته انما تكون دفعة واحدة ليس فيها من ذلك شيء فهي اهون عليه من ابتدائه \* (فهذا) ما احتج به على الطائفة المقررة بالخلق (واما الطائفة) التي انكرت الخلق الاول والثاني وقالت تقدم العالم فاما دخلت عليهم شبهة بان قالوا وجدنا الحياة رطبة حارة والموت باردا يابس وهو من طبع التراب فكيف يجوز ان يجمع بين الحياة والتراب والمظام النخرة فيصير خلقا سويا والنضدان لا يجتمعان فانكروا البعث من هذه الجهة \*

(ولم يرد) ان الضدين لا يجتمعان في محل واحد ولا في جهة واحدة ولا في الوجود في المحل ولسكنه يصح وجودهما في محلين على سبيل المجاورة فاحتج الله تعالى عليهم بان قال (الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون) فردهم الله عز وجل في ذلك الى ما يرضون به ويشاهدونه من خروج النار على حرها ويسبها من الشجر الاخضر على بردها وورطوبتها فجعل جواز النشأة الاولى دليلا على جواز النشأة الآخرة لانها دليل على جواز مجاورة الحياة التراب والمظام النخرة فجعلها خلقا سويا وقال (كما بدأنا اول خلق نعيده)

(واما ما يتكلم به) المتكلمون من ان الحوادث اولا (١) وردهم على الدهرية انه لا حركة الا قبلها حركة ولا يوم الا قبله يوم والكل كلام على ما قال من جزء الا وله نصف لا الى غاية فقد وجدنا اصل ذلك في سنة رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم حين قال (لا عدوى ولا طيرة) فقال اعرابي فبال  
الا بل كانها الطباء تدخل في الابل الجربى فتجرب فقال النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم فمن اعدى الاول فمسكت الاعرابي لما افهمه بالحجة المقتولة \*  
(وكذلك) تقول لمن زعم انه لا حركة الا وقلها حركة لو كان الا سره هكذا  
لم تحدث منها واحدة لان ما لانهاية له لا حدث له وكذلك لما قال ابو رجل  
يا بني الله ان امرأتى ولدت غلاما اسود وعرض بنيه فقال النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم هل لك من ابل فقال نعم قال فما الوانها قال حمرة فقال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم هل فيها من اوراق قال نعم ان فيها اوراق قال فاني ذلك  
قال لمن عرقه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وامل ولدك زعه عرق \*  
(فهذا) ما علم الله نبيه من رد الشيء الى شكله ونظيره وهو اصل لنا في سائر  
ما نحكم به من الشبه والنظير \*

(وبذلك) محتج على من قال ان الله تعالى وتقدس يشبه الخواجات  
وهو جسم (بان تقول) له لو كان يشبه شيئا من الاشياء اسكان لا يخاو من  
ان يكون يشبه من كل جهاته او يشبهه من بعض جهاته فان كان يشبهه من  
كل جهاته ووجب ان يكون محدثا من كل جهاته وان كان يشبهه من بعض  
جهاته ووجب ان يكون محدثا مثله من حيث اشبهه لان كل مشبهين حكمهما  
واحد فيما اشتبهاله ويستحيل ان يكون المحدث قديما والقديم محدثا وقد قال  
تعالى وتقدس (ليس كمثل شيء) وقال تعالى وتقدس (ولم يكن له كفوا احد)  
(واما الاصل) بان للجسم نهاية وان الجزء لا ينقسم فتقوله عز وجل اسمه (وكل  
شيء احصيناه في امام مبين) ومحال احصاء ما لانهاية له ومحال ان يكون  
الشيء الواحد ينقسم (١) لان هذا يوجب ان يكونا شيئين وقد اخبر ان العدد



وقع عليهما (واما الاصل) في ان المحدث للعالم يجب ان يتأتى له الفعل نحو قصد  
واختياره وتتقى عنه كراهيته فقول له تعالى (افرايتم ما تمنون) انتم تخافون  
ان نحن الخالقون فلم يستطيعوا ان يقولوا بحجة انهم يخلقون مع منيهم الولد  
فلا يكون مع كراهيته له فبنيهم ان الخالق هو من يتأتى منه المخلوقات  
على قصده \*

(واما اصلنا في المناقضة) على الخصم في النظر فما خوذ من ستة مبادئ  
محمد صلى الله عليه وآله وسلم وذلك تعليم الله عز وجل اياه حين لقي الخبر السمين  
فقال له نشدتك بالله هل تجد فيما انزل الله تعالى من التوراة ان الله تعالى يبعث  
الخبر السمين فعضب الخبر حين غيره بذلك فقال (ما انزل الله على بشر من  
شيء) فقال الله تعالى (قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا والاية)  
فناقضه عن قرب لان التوراة شيء وموسى بشر وقد كان الخبر مقرر بان الله  
تعالى انزل التوراة على موسى \*

(وكذلك) ناقض الذين زعموا ان الله تعالى عهد اليهم ان لا يؤمنوا  
لرسول حتى ياتيهم بقرآن تأكله النار فقال تعالى (قل قد جاءكم رسول من  
قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم تقتلوه ان كنتم صادقين) فناقضهم بذلك  
و حاجهم \*

(واما اصناف) في استدراكنا مغالطة الخصوم فما خوذ من قوله تعالى  
(انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون الى قوله  
لا يسمعون) فانها لما اترأت هذه الآية بالغ ذلك عبدالله بن الزبير  
وكان جدلا خصما فقال خصمت محمد ا ورب الكعبة بخاء اليه رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد الست ترعمن ان عيسى وعزيرا والملائكة

عبدوا فسكت (١) النبي صلى الله عليه وآله وسلم لاسكوت عي ولا منقطع  
تعجباً من جهله لانه ليس في الآية ما يوجب دخول عيسى وعزير والملائكة  
فيها لانه قال (وما تعبدون) ولم يقل وكل ما تعبدون من دون الله وإنما اراد  
ابن الزبيرى مخالطة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليوم قومه انه قد حاجه  
فانزل الله عز وجل (ان الذين سبقتم منكم من الحسن) يعنى من المعبودين  
(اولئك عنها معبدون) فقرأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك فضعوا عند  
ذلك ثلاثين انقطاعهم وغلطهم فقالوا (أألهتنا خير ام هو) يمتنون عيسى  
فانزل الله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون) الى  
قوله خصمون (وكل ما ذكرناه) من الآى اولم نذكره اصل وحجة لنا  
في الكلام فيما نذكره من تفصيل وان لم تكن مسألة معينة في الكتاب  
والسنة لان ما حدث تبيينها من المسائل العقليات في ايام النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم والصحابة قد تكلموا فيه على نحو ما ذكرناه \*

(والجواب الثالث) ان هذه المسائل التى سألو عنها قد علمها رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ولم يجهل منها شيئاً مفصلاً غير انها لم تحدث في ايامه  
معينة فيتكلم فيها ولا يتكلم فيها وان كانت اصولها موجودة في القرآن  
والسنة وما حدث من شىء فيآله تعلق بالدين من جهة الشريعة فقد تكلموا  
فيه ونحوها عنه وناظروا فيه وجادوا واجابوا كمسائل العول والجدات  
من مسائل الفرائض وغير ذلك من الاحكام والخرام والبيان والبتة  
وحبلك على غاربك وكالمسائل في الحدود والطلاق مما يكثر ذكرها  
مما قد حدثت في ايامهم ولم يجئ فى كل واحدة منها نص عن النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم لانه لو نص على جميع ذلك ما اختلفوا فيها وما بقى الخلاف

الى الآن \*

( وهذه المسائل ) وان لم يكن في كل واحدة منها نص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانهم ردوها وقاموا على ما فيه نص من كتاب الله تعالى والسنة واجتهادهم فهذه احكام عوائد الفروع ردوها الى احكام الشريعة التي هي فروع لا تستدرك احكامها الا من جهة السمع والرسول ( فاما عوائد ) تحدث في الاصول في تعيين مسائل فينبغي لكل عاقل مسلم ان يرد حكمها الى جملة الاصول المتفق عليها بالعقل والحس والبدية وغير ذلك لان حكم مسائل الشريعة التي طريقها السمع ان تكون مردودة الى اصول الشريعة الذي طريقه السمع ( وحكم ) مسائل العقليات والمحسوسات ان يرد كل شيء من ذلك الى بابه ولا يخلط العقليات بالسمعيات ولا السمعيات بالعقليات فلو حدث في ايام النبي صلى الله عليه وآله وسلم الكلام في خلق القرآن وفي الجزء والطفرة بهذه الالفاظ لتكلم فيه وبينه كما بين سائر ما حدث في ايامه من تعيين المسائل وتكلم فيها \*

( ثم يقال ) النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يصح عنه حديث في ان القرآن غير مخلوق او هو مخلوق فلم قلتم انه غير مخلوق \*

( فان قالوا ) قد قاله بعض الصحابة وبعض التابعين ( قيل لهم ) يلزم الصحابي والتابعي مثل ما يلزمكم من ان يكون مبتدع عاصيا لا اذ قال ما لم يقله الرسول صلى الله عليه وآله وسلم \*

( فان قال ) فاقائل فانا اتوقف في ذلك فلا أقول مخلوق ولا غير مخلوق ( قيل له ) فانت في توقفك في ذلك مبتدع ضال لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل ان حدثت هذه الحادثة بعدى توقفوا فيها ولا تقولوا فيها شيئا ولا قال ضالوا وكفروا

وكفر وامن قال بخلقه او من قال بنى خلقه \*

( وخبرونا ) او قال قائل ان علم الله مخلوق اكتمت توقفون فيه ام لا ( فان قالوا ) لا ( قيل لهم ) لم يقل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا اصحابه في ذلك شيئا \*  
( وكذلك ) او قال قائل هذاربكم شيعان اوريان او مكس او عريان او مقرور او صفر او ي او مرطوب او جسم او عرض او يشم الريح او لا يشمها او هل له انف وقلب وكبد وطحال وهل يمحج في كل سنة وهل يركب الخيل او لا يركبها وهل يقيم ام لا ونحو ذلك من المسائل ( لكان ) ينبغي ان تسكت عنه لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يتكلم في شيء من ذلك ولا اصحابه او كنت لا تسكت فكنت تبين بكلامك ان شيئا من ذلك لا يجوز على الله عز وجل وتقدس كذا وكذا بحجة كذا وكذا \*

( فان قال ) قائل اسكت عنه ولا اجيبه بشيء او اهجره او قوم عنه او لا اسلم عليه او لا اعوده اذا مرض او لا اشهد جنازته اذ مات \*

( قيل له ) فيلزمك ان تكون في جميع هذه الصيغ التي ذكرتها مبتدعا ضد الا لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل من سأل عن شيء من ذلك فاسكتوا عنه ولا قال لا تسلموا عليه ولا قوموا عنه ولا قال شيئا من ذلك فانتهم مبتدعة اذا فعلتم ذلك ( ولم لم تسكتوا ) عن قال بخلق القرآن ولم تكتموه ولم يرد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حديث صحيح في نفي خلقه وتكفير من قال بخلقه \*

( فان قالوا ) لان احمد بن حنبل رضى الله عنه قال بنى خلقه وتكفير من قال بخلقه ( قيل لهم ) ولم لم يسكت احمد عن ذلك بل تكلم فيه \*

( فان قالوا ) لان عباس الغنبري ووكيما وعبدالرحمن بن مهدي وفلانا

وقالوا قالوا انه غير مخلوق ومن قال بانه مخلوق فهو كافر \*

(قيل) لهم ولم لم يسكت اولئك عما سكت عنه صلى الله عليه وآله وسلم (فان قالوا) لان عمرو بن دينار وسفيان بن عيينة وجمعة بن محمد رضى الله  
قالوا ليس بخالق ولا مخلوق (قيل لهم) ولم لم يسكت  
ة ولم يقلها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم \*

(فان) احوالوا ذلك على الصحابة او جماعة منهم كان ذلك مكابرة فانه يقال  
لهم فلم لم يسكتوا عن ذلك ولم يتكلم فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا قال  
كفروا اقاله (وان قالوا) لا بد للعلماء من الكلام في الحادثة ليعلم الجاهل  
حكمها (قيل لهم) هذا الذي اردناه منكم فلم منعتم الكلام فانتم ان شئتم تكلمتم  
حتى اذا انقطعتم قلتم نهيناعن الكلام وان شئتم قلتم من كان قبلكم بلا حجة  
ولا بيان وهذه شهوة وتحكم \*

(ثم يقال لهم) فالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يتكلم في النذور والوصايا ولا  
في العتق ولا في حساب المنا سجات ولا صنف فيها كتباً كما صنعه مالك  
و الثوري والشافعي وابو حنيفة فيلزمكم ان يكونوا مبتدعة ضلالا  
اذ فعلوا ما لم يفعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا ما لم يقله نصاً بعينه  
وصنفوا ما لم يصنفه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا ابتكفروا القائلين بخلق  
القرآن ولم يقله النبي صلى الله عليه وآله وسلم (وفيما) ذكرنا كفاية لكل عاقل  
غير معاند (نجز) والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم \*

(تم طبعها) في آخر صفر المظفر سنة (١٣٤٤) والحمد لله

اولا و آخر اظهرا و باطنا و صلى الله على سيدنا  
محمد وآله واصحابه اجمعين آمين \*